

# رساله ( جبر و اختیار )

تألیف

آقای آقا ضیاءالدین دری مدیر مدرسه متوسطه اتحادیه

( طبع اول )  
۸۷۲۳۸

حق طبع محفوظ

ناشر : کتابخانه خیم خیابان ناصریه



۱۳۱۱

مطبعة « دانش » طهران



# فهرست کتاب رساله جبر و اختیار

صفحه	
۲	جبر و اختیار
۹	پیدایش علم کلام
۱۰	وجه شمیة علم کلام
۱۱	ظهور اشاعره
۱۲	محل نزاع معتزله و اشعری
۱۳	ادله معتزله
۱۵	ادله تقلیه معتزله
۲۰	ادله اشاعره
۲۳	مناظرات اشعری و معتزلی
۲۶	طریقه حقه - اثبات طریقه حقه

## بسم تعالی شانه

سپاس و ستایش مر خداوند آفریده گار جلت عظمتی که موجودات  
عوالم امکان را بکلمه کن از کار گاه نیستی بفضاء هستی آورد و کالبد  
بنی نوع انسان را به نفس ناطقه مزین و مطرز ساخت و او را مظهر صفات  
و اسماء خود گردانید و در افعال و اقوال فاعل مختار قرار داد و درود  
بی پایان بر بنی محمود و سر سلسله وجود و پیغمبر مسعود و آل و اهل  
بیت او صلوات الله علیه و علیهم اجمعین (وبعد)



# فهرست کتاب رساله جبر و اختیار

صفحه

۲ جبر و اختیار

۹ پیدایش علم کلام

بسم تعالی شانه

سپاس و ستایش مر خداوند آفریده گار جات عظمتی که موجودات  
عوالم امکان را بکلمه کن از کار گاه نیستی بفضاء هستی آورد و کالبد  
بنی نوع انسان را به نفس ناطقه مزین و مطرز ساخت و او را مظهر صفات  
و اسماء خود گردانید و در افعال و اقوال فاعل مختار قرار داد و درود  
بی پایان بر بنی محمود و سر سلسله وجود و پیغمبر مسعود و آل و اهل  
بیت او صلوات الله علیه و علیهم اجمعین (وبعد)

لایق حضرت پروردگار

۲۰ ادله اشاعره

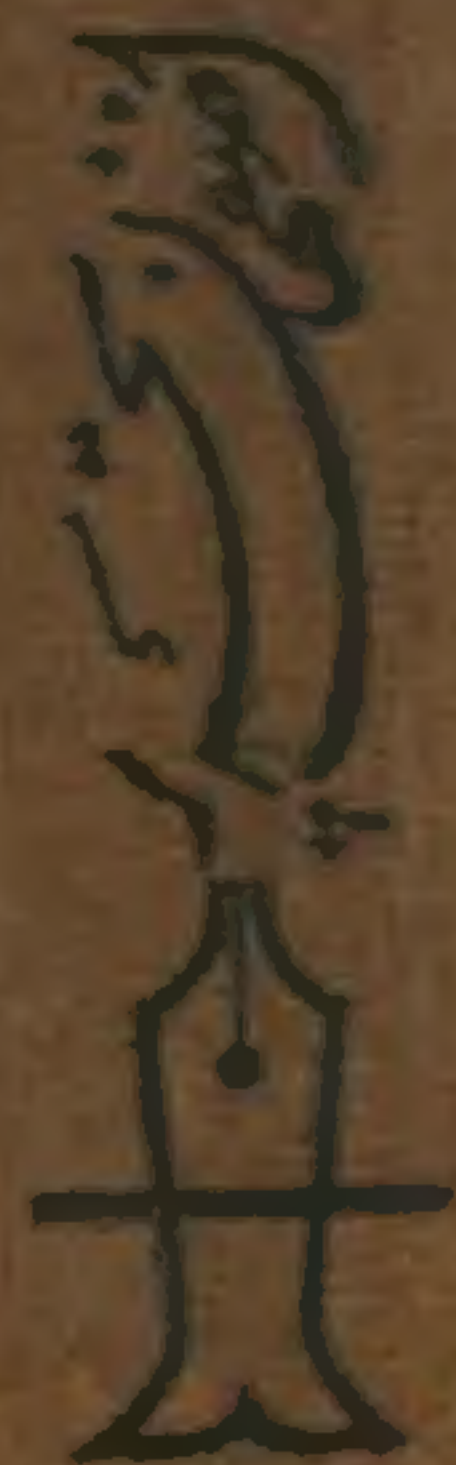
۲۳ مناظرات اشعری و معتزلی

۲۶ طریقه حقه - اثبات طریقه حقه



# فهرست کتاب رساله جبر

صفحه	
۲	جبر و اختیار
۹	پیدایش علم کلام
۱۰	وجه شمیة علم کلام
۱۱	ظهور اشاعرة
۱۲	محل نزاع معتزله و اشعری
۱۳	ادله معتزله
۱۵	ادله ثقلیه معتزله
۲۰	ادله اشاعرة
۲۳	مناظرات اشعری و معتزلی
۲۶	طریقه حقه - اثبات طریقه حقه



## بسم تعالی شانہ

سپاس و ستایش مر خداوند آفریده گار جات عظمتہ کہ موجودات  
عوالم امکان را بکلمہ کن از کار گاہ نیستی بفضاء هستی آورد و کالبد  
نی نوع انسان را بہ نفس ناطقہ مزین و مطرز ساخت و او را مظهر صفات  
اسماء خود گردانید و در افعال و اقوال فاعل مختار قرار داد و درود  
ی پایان بر بنی محمود و سر سلسلہ وجود و پیغمبر مسعود و آل و اهل  
بیت او صلوات اللہ علیہ و علیہم اجمعین (و بعد)



چون مسئله جبر و اختیار یکی از اختلافات واقعه و بدع مستحدته در شریعت اسلام است بهتر آنست که ما از صدر اسلام گرفته کلیه اختلافات و مناقشات واقعه در اسلام را ذکر نماییم تا برسیم بمسئله اختلاف معتزله و اشعری و پس از آن ثابت کنیم مذهب حق را که امر بین الامرین باشد.

**نخستین اختلاف و تنازع در موقع مرض موت حضرت رسول اکرم** واقع شد هنگامیکه حضرت فرمود کاغذ و دوات حاضر کنید تا بنویسم برای شما چیزی را که بعد از من گمراه نشوید عمر گفت شدت تب موجب هذیان شده است و کفایت میکند ما را کلام خدا. جمعی بکلام عمر اعتراض کرده صوتها خشن و آوازه‌ها بلند شد حضرت فرمود از پیش من خارج شوید که صدای شماها مرا اذیت میکند.

**اختلاف دوم** - تخلف ورزیدن بعضی از حبش اسامه که مامور به جنگ باروم بود تا آنکه صریحاً فرمودند (لعن الله من تخلف عنه) برخی گفتند امثال امر حضرت بر ما واجب است باید برویم. گروهی گفتند با اینحال مرض نمیتوانیم وجود مبارک شرا تنها بگذاریم و بمانیم بهتر است.

**اختلاف سوم** - بعد از فوت آنجناب بود که عمر گفت هر کسی بگوید پیغمبر مرده است با شمشیر گردنش را میزنم پیغمبر ما مثل عیسی باسمان رفته است تا آنکه ابوبکر این آیه را قرائت کرد: (و ما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل افان مات او قتل انقلبتم علی اعقابکم)

آنوقت عمر ساکت شد و مردم متابعت قول ابوبکر را کرده و بمردن حضرت یقین نمودند.

**اختلاف چهارم** - در موقع دفن آنجناب بود. مهاجرین میخواستند بدن آنحضرت را بمکه عودت دهند چون مسقط الراس و موقع رحل او بود و گروه انصار مخالف با این عقیده شده و متمسک بحديث الانبياء بدفنون حيث يموتون گردیدند.

**اختلاف پنجم** - در امامت شد که بزرگترین اختلافات و بالاترین مناقشات مذهب اسلام است. انصار می گفتند منا امیر و منکم امیر و میخواستند با سعد بن عبادة انصاری بیعت نمایند که عمر در میان هیاهو دست ابوبکر را گرفته بیعت کرد.

**خلاف ششم** - مسئله فدک است و ادعا نمودن حضرت فاطمه (ع) و منکر شدن ابوبکر بحديث نحن معاشر الانبياء لا نورث ما ترک کناه صدقه **خلاف هفتم** - در جنگ کردن با مانعین ز کوة بود. طایفه میگفتند ما با آنها جنگ نمیکنیم زیرا حکم کفر بر آنها جاری نیست طایفه دیگر معتقد بودند که باید با آنها جنگ نمود و ابوبکر پیرو دسته اخیر شده و مبادرت بجنگ کرد و لکن عمر در زمان خلافت خود محبوسین مانعین را رها نموده و اموال و اسرای آنها را رد کرد.

**خلاف هشتم** - در تصریح نمودن ابو بکر بخلافت عمر زیرا که میگفتند این فظ غلیظ القلب را چرا بر ما امارت میدهی و مسائل خلاف از قبیل میراث جد و اخوة و کلاله و حدود جرائم و الغاء متعه و چیزهای دیگر که اینجا موقع ذکرش نیست در زمان عمر واقع شد



**خلاف نهم -** در امر شورای و اختلاف آن در نصب حضرت امیر و عثمان بود و پس از آن اعمال عثمان که منافق ظاهر شرع و مخالف با فرمایشات حضرت رسول اکرم بود که بالاخره اسباب قتل عثمان را فراهم کرد

**خلاف دهم -** در زمان حضرت امیر المؤمنین (ع) و خروج طلحه و زبیر و برپا نمودن جنگ جمل بهمراهی عایشه و پس از آن جنگ صفین با معاویه و منجر شدن امر بحکمین که سبب خروج اشعث بن قیس و خوارج نهروان و فسادهای عمده که از این مقدسین نهروان پدید آمد که دنباله فساد آنها تا اواخر دولت بنی امیه امتداد پیدا کرد و همچنین ظهور غلاة از قبیل عبدالله ابن سبا و غیره

بطور کلی اختلافاتی که بعد از حضرت واقع شد بر دو قسم است یکی اختلاف در امامت بود و دیگری اختلاف در اصول و اختلاف در امامت هم بر دو قسم است باین نحو که آیا تعیین امامت باتفاق و اختیار است و یا بنص و تعیین نبی . آن کسی که باتفاق قائل شده میگوید هر کسی که تمام و باجماعتی معتبر از امت باو بیعت نمایند امام و پیشوا است و کسانی که تعیین امام را بنص میدادند بعد از حضرت امیر ، هم اختلاف نموده از قبیل کیسانیه که قائل با امامت محمد ابن حنفیه میباشند و زیدیه که قائل با امامت زید پسر امام زین العابدین ، هستند و امامیه و مبارکیه و اسمعیلیه و افضحیه و اقفیه و قطعیه و غیره تا برسند به اثنا عشریه که ما باشیم . این بود اختلافات در امامت بطریق اجمال و اما اختلافات در اصول که در اواخر ایام صحابه واقع شد مسئله قدر و انکار اضافه خیر و شر بقدر است که رشته

آن کشیده می شود بمسئله نزاع معتزله و اشاعره در افعال اختیاری عباد بدین نهج که اشاعره معتزله را قدری لقب داده و احادیث نبوی که در مذمت اصحاب قدر وارد شده منزل در حق آنان مینمایند . از جمله احادیث نبوی یکی این است که حضرت فرموده ( القدریه مجوس هذه الامة ) و سببش این شد که میگویند مرد عربی از فارس بمدینه مراجعت نمود حضرت فرمود از عجایب در این سفر چه دیدی عرض کرد یا رسول الله دیدم مردمانی را که مادر و خواهر و دختر خود را بحال نکاح خویش در میاورند و اگر کسی سؤال کند که چرا چنین میکنید میگویند وقضا و قدر خدائی بر ما همچو حکم کرده است . حضرت فرمود زود باشد که پیدا شود در امت من جماعتی که بگویند شبیه کلام مجوس را و آنها مجوس امت من میباشد . اما معتزله تحاشی از این لقب نموده و نسبت قدر را با اشاعره داده میگویند هر کس خیر و شر را بقدرت و تقدیر خدائی داند باین اسم اولی و نسب است . متاخرین از اشاعره میگویند مجوس قائل بدو بداء بودند افعال خیر را نسبت بخدا میدادند و او را یزدان می گفتند و اعمال شر را منتسب بشیطان میدانستند و او را اهرمن مینامیدند و هر کسی که تمام امور را واگذار بخدا نکند و تفرقه قائل شود و یا آنکه قدر را راجع بذات خویش نماید و مدعی فاعلیت و مقدریت باشد اولی با اسم قدری بوده و خصم خداست میگویند شخص قدری شرفیاب شد حضور حضرت امام جعفر صادق ، حضرت فرمود بخوان سورة فاتحه را قدری شروع بخواندن کرد همینکه به ایاك نعبد و ایاك نستعین رسید حضرت فرمود برای چه استعانت میجوئی بخدا



تو که افعال را از قدرت خود میدانی . قدری ساکت شد و نتوانست جوابی دهد

پیش از آنکه داخل در ذکر موضوع نزاع و بیان ادله طرفین شویم بهتر آنست که تاریخ ظهور معتزله و اشاعره را بیان کرده آنوقت برویم بر سر مطلب . تفصیل این اجمال آنست که بعد از انقراض دولت بنی امیه که سلطنت عربیه محض بود نوبت خلافت باولاد عباس بن عبدالمطلب که عمو زاده های حضرت پیغمبر<sup>ص</sup> بودند رسید . اول خلفاء عباسیین عبدالله معروف به سفاح بود و او در مدت خلافتش اهتمام بعلوم و ترجمه آنها بزبان عربی نکرد . پس از انتقال خلافت برادرش منصور بواسطه آنکه هوا خواهان آنها عجم بودند و استحکام بنیان خلافت آنها بدست ایرانیان شده بود لذا منصور میخواست عجم را بر عرب ترجیح دهد و از ایهت اعراب بکاهد و بر عظمت اعجام بیفزاید برای این مقصود بتائی بنا نمود و آنرا قبة الخفراء نامید و مردم را امر کرد که در عوض خانه کعبه او را زیارت نمایند باینهم اکتفاء نکرد ارزاق علماء مدینه را که روایات احادیث و مفسرین قرآن بودند قطع نمود . اهالی مدینه از رئیس فقها که در آنوقت امام مالک بود استفتا نمودند و حکم خلع منصور را از خلافت داد و با محمد بن عبدالله که از اولاد امام حسن مجتبی<sup>ع</sup> بود بیعت کردند . از این راه کار محمد بالا گرفت و با منصور جنگ نمود و عاقبت مغلوب و کشته شد ( همچنانکه در تواریخ مضبوط است ) و مردم مدینه قهراً دفعه دیگر با منصور بیعت نمودند اما مالک بنی العباسی را لایق خلافت نمیدانست و آشکار آنها را مذمت و انتقاد

می نمود جعفر بن سلیمان بن علی عموی منصور که حاکم مدینه بود بر مالک غضب نموده او را تازیانه زد بطوریکه دست و شانه مالک را معیوب کرد . باز منصور میخواست در مقابل فقهاء مدینه جماعتی را برانگیزاند که مرجع فتوی و تدریس واقع شوند و اذهان عوام را بالکلیه باینچارف جلب نماید . برای این منظور فقهاء عراق را که قائل بقیاسات عقلی در استخراج مسائل شرعی بودند نشویق و ترغیب کرد . سرسلسله این دسته ابوحنیفه نعمان بن ثابت کوفی بود . منصور دواتقی با احترام هر چه تمامتر او را وارد بغداد نمود و چون ابوحنیفه بر حسب نژاد از موالی بود از عرب و عربیه متنفرد بود بطوریکه عربی را هم کاملاً نمی توانست تکلم کند باصطلاح لحن بود . از این راه رییع خادم منصور که اصلاً عرب و هوا خواه اعراب بود باو اظهار تنفر میکرد و فضل بن رییع که در زمان رشید بود اسباب نکبت بر آموکه را که ایرانی بودند فراهم کرد . بنا بر این فقها دو دسته شدند . فقهاء مدینه و حجاز که سر دسته آنها مالک بود و آنها متمسک بحديث و بعبارة اخرى اخباری بودند و فقهاء عراق که اهل رأی و قیاس و اجتهاد عقلی بودند و رئیس آنها ابوحنیفه و ابویوسف القاضی و ابو مطیع البلیخی بودند . پس از مالک محمد بن ادریس شافعی که از شاگردان امام مالک بود ببغداد مسافرت کرد و با اصحاب ابوحنیفه مخالطه و مناظره نمود و طریقه اتخاذ کرد مرکب از طریقه حجازیین و عراقیین و متفرد شد بمذهبی که در غالب مسائل با مالک مخالفت نمود پس از آن احمد حنبل ظهور کرد و مخترع طریقه علیهده گردید گرچه در بسیاری از مسائل با ابوحنیفه مشارکت



دارد و اصول مذهب او از طریقه نعمان اتخاذ گردیده با وجود این شخصاً مرجع تقلید شد و پیروان آنها در امصار و بلدان متکثر شدند و مذاهب چهار گانه حنفی و مالکی و شافعی و حنبلی در میان اهل سنت و جماعت باقی ماند

از جمله علوم می که در زمان منصور اهمیت پیدا کرد علم نجوم بود چون منصور خیلی معتقد باین علم بود و نخستین خلیفه ایست که منجمین را دور خود جمع کرده و بسخنان آنان وقعی گذاشت. از آن تاریخ مسلمین در صدد مطالعه علم نجوم بر آمده علم هیئت و هندسه را هم متدرجاً تکمیل نمودند و بعضی از کتب طبی هم در زمان منصور ترجمه شد و اطباء معروف از قبیل جورجیس رئیس اطباء چند پشاپور در دربار منصور قرب و منزلتی پیدا کرد. پس منصور اول کسی است که اهتمام بنقل و ترجمه علوم قدیمه کرده و لکن در زمان او فقط اکتفا بنجوم و طب شد و کتاب کلیده و دمنه را هم ابن مقفع از فارسی عبری برای او ترجمه کرد و اما در عهد مهدی بواسطه ظهور بدعتهای مذهبی از قبیل مذهب مانی و غیره از ترجمه علوم اعراض نمود و علما را امر کرد که کتاب در رد آن بدع بنویسند و در ایام خلافت هارون فقط مجسطی و اقلیدس عبری ترجمه گردید. نقل کتب فلسفه و منطق از زبان یونانی عبری در زمان مأمون هفتم خلیفه عباسی واقع شد و چون مسلمین از اول امر بحریت فکر و آزادی کلام معتاد بودند بطوریکه مطالب خود را بدون ترس و هراس در نزد خلیفه ذکر میکردند تملق و چاپلوسی از شأن و دیدن آنها نبود و بملاحظه همین نکته در اندک

زمانی متشت و متفرق در عقاید گردیده و طوایف کثیره و آراء مختلفه حادث شد بهمان ترتیبی که قبلاً مذکور گردید و از آنجمله مذهب اعتزال بود که مبنای عقیده خود را بر احکام عقلیه قرار داده و نصوص و احادیث را تطبیق بر آن احکام کرده و نام خود را اصحاب عدل و توحید گذاشته و این مذهب در اواخر قرن اول هجری ظاهر شد و سبب تسمیه اش آن شد که مردی در حوزه حسن بصری داخل شده و از او سؤال روال کرده که در این ایام جماعتی ظاهر شده اند و اصحاب کبائر را تکفیر میکنند و میگویند هر کس مرتکب گناه کبیره شد کافر است و گروهی دیگر میگویند هر گناه شخص دارای ایمان باشد معصیت مضر بایمان او نیست همچنانکه با کفر طاعت مفید نمی باشد اعتقاد شما چیست و در این مورد چگونه حکم میکنید پیش از آنکه حسن جواب سائل را بگوید و اصل ابن عطاء گفت من میگویم که صاحب گناه کبیره نه کافر مطلق است و نه مؤمن مطلق بلکه در مرتبه ایست بین این دو پس از آن برخاست و یکی از ستونهای مسجد تکیه کرد و کلام خود را برای شاگردان تقریر نمود حسن گفت اعتزل عنا و اصل و از اینجهت واصل و اصحاب او را معتزله نامیدند.

### پیدایش علم کلام

از پیش گفتم که منصور مذهب رای و قیاس را علی رغم فقهاء مدینه ترویج و تشویق نمود و ابو حنیفه را بغداد وارد کرد و چون مذهب اعتزال بطریقه رای و قیاس نزدیک است و بنای اقوال خود را بر ادله عقلیه نهاده اند لذا بمنطق و فلسفه ارسطو در مناظره و مباحثه نهایت احتیاج را حاصل



کرده اند و از این جا علم کلام هم پیدا شد و جهت عمده در شیوع مذهب اعتزال وجود مأمون خلیفه بود که معتقد باین طریقه و پیر و مذهب معتزله گردید و قائل شد بخلق قرآن یعنی قرآن مخلوق است و غیر منزل همینکه عقیده مأمون شایع شد گرچه اصحاب اعتزال شیوع تامی پیدا کردند ولیکن سایر فقهاء و اصحاب حدیث بنای فریاد را گذاشتند مأمون ناچار مجالس مناظره منعقد کرده و خود او هم در این مجالس حاضر می شد بلکه بتواند فقهاء بغداد را ملزم نماید و پیر و عقیده خویش کند . همینکه احساس نمود که علماء قانع نمیشوند و اعتناء بمذهب رای و قیاس نمی کنند طریقهٔ عنف را پیش گرفته هنگامیکه بطرف روم میرفت به عامل خود اسحق بن ابراهیم دستور داد که تمام علماء بلد را جمع کرده و از مسئله مخلوق بودن قرآن پرسش نماید هر کس اقرار کرد رها کند و هر کس اعتراف ننمود او را حبس نماید و این واقعه در سال آخر خلافت او واقع شد پس معلوم گردید که ترجمهٔ کتب فلسفه و منطق مؤید اعتزال گردیده بود لهذا دسته دیگری در مقابل اقوال آنان علم کلام را وضع نمودند

### وجه تسمیه علم کلام

سبب تسمیه این علم بکلام یا از جهت آنست که در ابتداء هر مطلبی میگفتند مثلاً کلام در علم است و یا آنکه کلام در قدرت است از این راه موسوم بکلام شد و یا اطلاق کلام باین علم از جهت آنست که چون در مقابل منطق حکماء وضع شده است یعنی هم چنانکه منطق برای آنها

علم نافع است که در تمام نظریاتشان مؤثر و دخیل می باشد برای این دسته هم علمی است که مفید و مؤید اعتقادات و خیالاتشان می باشد و یا بواسطهٔ آنستکه چون اصلاً کلام خدا مورد بحث بوده که آیا قدیم است یا حادث و این مبحث مشهورترین مباحث این علم است لذا موسوم بعلم کلام شده از قبیل تسمیهٔ کل باسم جزء و یا بعلم آنست که دانستن این علم را باعث قدرت بر کلام و غلبه بر خصم میدانستند و از این راه آنرا کلام نامیدند

### ظهور اشاعره

اما ظهور مذهب اشاعره که معتقد بجبر اند از زمان ابو الحسن علی بن اسمعیل اشعری شروع شد که در سنه ۲۶۵ در بصره متولد شده و در ۳۳۰ بمصر فاجه از دنیا رحلت نموده . ابو الحسن در بدو امر معتزلی بوده و قائل بخلق قرآن . بعد از اعتزال عدول نموده و بزرگترین خصم معتزلی گردید و سپس آن شد که روزی از ابو علی جبائی که هم شوهر مادرش بود و هم استادش سوال نمود که صلاح و مصلحت بنده گان بر خدا واجب است گفت آری ابو الحسن گفت چه میگوئید هر گاه سه نفر طفل که برادر باشند یکی از آنها در طفولیت فوت نمود و آندو نفر دیگر بزرگ شدند یکی کافر شد و دیگری اسلام اختیار کرد حال اگر آن یک نفر که در طفولیت مرده از خدا سوال نماید که چرا مرا هلاک کردی و آندو را زنده گذاشتی جواب او را چه میگوید . ابو علی گفت صلاح او در مرگ بود چه اگر می ماند کافر می شد . شیخ ابو الحسن گفت پس آن دیگری که زنده ماند و



کافر شد چرا در طفولیت هلاک نشد که اصلح بحالش بود گفت برای آنکه برساند او را بمراتب عالی و درجات متعالیه خود. ابو الحسن گفت پس چرا برادرش را زنده نگذاشت تا او هم برسد بمقامات عالی همچنانکه برادرش رسید. ابوعلی ساکت شد و نتوانست جواب گوید ابو الحسن گفت مردد شدی گفت خیر وقف **حمارالشیخ علی القنطره** بعد از آن ابو الحسن از استاد خود کناره گرفت و در بالای منبر جامع بصره از مذهب اعتزال توبه نمود و مشغول رد و طرد آنان شد.

### محل نزاع معتزله و اشعری

این بود تاریخ ظهور معتزله و اشاعره اکنون میخواهیم بدانیم که موضوع نزاع کجا است و ادله طرفین چیست و قول حق کدام است. اما موضوع نزاع در افعال اختیاری عباد است که آیا این افعال اختیاری واقعست بقدرت خدای تعالی بدون آنکه قدرت بنده تأثیری در وجود آنها داشته باشد همانطوری که ابو الحسن اشعری معتقد است و یا آنکه واقع است بقدرت عبد بتهائی بر سبیل استقلال بدون اجبار بلکه باختیار بهمان نحوی که معتزلی گوید و یا آنکه وقوع افعال بهر دو قدرتست با هم که جمعی دیگر قائلند. میان این دسته سوم هم اختلاف است **شیخ ابواسحق اسفرائینی** میگوید افعال عباد بمجموع هر دو قدرتست که از قبیل اجتماع دو مؤثر باشد بر اثر واحد دو اما قاضی **ابوبکر باقلانی** گوید قدرت خدا متعلق است باصل فعل و قدرت عبد متعلق است بصفه آن که طاعت بودن و معصیت بودن باشد و مثال زده است بسیلی زدن یتیم از جهت ادب و یا از جهت اذیت پس نفس سیلی

واقعست بقدرت خدا و تأثیر او و اما بودنش طاعت بنا بر اول و معصیت بنا بر ثانی بقدرت عبد و تأثیر او است و اما بعضی از حکماء و امام الحرمین میگویند خدا در وجود بنده قدرتی خلق نموده که این افعال صادر می شوند از عبد بر سبیل وجوب و امتناع تخلف در صورت حصول شرایط و ارتقاع موانع. قاعده کلی برای ضبط این اقوال بدین نحو است که مؤثر یا قدرت خدا است بتهائی و یا قدرت عبد است بتهائی. اول قول اشعری دوم قول جمهور معتزله و یا هر دو با هم در این صورت هم یا باتحاد متعلق است یا بدون اتحاد. قسم اول قول ابواسحق است از اشاعره و قول نجار از معتزله و شق دوم هم یابکی از این دو قدرت منوط و متعلق است بدیگری یا نه. مسلم است که قدرت حق متعلق بقدرت عبد نیست زیرا که محال است تأثیر حادث در قدیم پس معین است عکسش و آن آنست که قدرت عبد صادر از قدرت حق است و موجب فعل است و این قول امام الحرمین و فلاسفه است و قسم دوم که بدون تعلق بدیگری باشد مذهب قاضی ابو بکر است. اکنون که موضوع نزاع معین گشت شروع میکنیم در ذکر ادله طرفین:

### ادله معتزله

معتزله برای اثبات مدعی خود متمسک شدند باده عقلیه و نقلیه. اول دلیل عقلی آنها این است که افعال عباد اگر مخلوق خدای تعالی باشد باید عبد متمسک از فعل نباشد بجهت آنکه اگر خدا آن فعل را خلق کرده است در عبد واجب الحصول است و اگر خلق نکرده متمنع الحصول است.



دلیل دوم آنست که میگویند اگر شخص قدرت بر فعل و ترك نداشته باشد پس باید تمام اعمال او بمثابه حرکات جمادات باشد پس همچنانکه امر و نهی جماد و مدح و ذم آن بپداهت عقل صحیح نیست همینطور در افعال عباد هم جایز نیست و چون بطلان این مطلب معلوم و مسلم است پس خود عبد موجد افعال و مستقل در حرکات است بدون اجبار و اکراه. دلیل سوم آنست که میگویند ما بالبداهه میدانیم که میان حرکت کردن شخص که راه میرود با حرکت ارتعاشیه که در اجسام پیدا میشود تفرقه

و بون بعید است زیرا که اول اختیاری است و دوم اضطراری و دلیل چهارم معتزله آنست که اگر خدا خالق افعال بنده گان است باید او آكل و شارب و سارق و زانی و قاعد و قائم باشد نه بنده گان تالی که مسلماً و اجماعاً باطل است پس نسبت دادن افعال بخدا هم باطل است. دلیل پنجم آنست که میگویند هر کسی میداند که تصرفات و حرکاتش بر حسب قصد و دواعی باطنی او است مثل اقدام نمودن بخوردن غذا در حال گرسنگی و احتراز نمودن از همان غذا اگر بداند که دارای سم است و مهلك او است و بجا آوردن افعال بر حسب داعیه و قصد معنی اختیار است.

در واقع دلیل عمده معتزله فقط يك دلیل است که ظاهراً توالی فاسدی بر آن مترتب میشود و آن این است که اگر عبد موجود بالاستقلال نباشد برای افعال خود مفاسدی بر آن مترتب می شود از آنجمله بطلان مدح و ذم است بر افعال او زیرا که در واقع بقول اشعری فعل فعل او نیست. فساد دوم بطلان تکالیف لازم آید زیرا که در اینحال او امر

متعلق اند بچیزی که از قدرت مأمور خارج است بلکه در این مورد قبیح عقلی است و مثل آنست که طلب کنند از انسانی پریدن به آسمان و یا از جمادی راه رفتن بر زمین و یا صعود نمودن به هوا فساد سوم ثواب و عقاب را در این صورت راهی نیست و عذاب و اجر را مدخلیتی نمیباشد پس ارسال رسل و انزال کتب و وعد و وعید کلا و طراً لغو و باطل میشود. فساد چهارم لازم آید که فرقی نباشد میان کفر و ایمان و احسان بقرء و یا ظلم کردن بانها و همچنین میان افعال بنی از قبیل هدایت کردن خلق و ارشاد نمودن و تمهید قواعد خیرات و افعال ابلیس از قبیل اضلال و اغواء مردم و زواج دادن شرور و شهوات و همین طور تکلم نمودن انسان بالفاظ قبیحه و هجو نمودن مردم و یا مشغول باز کار و اوراد و دعوات بودن بجهت آنکه تماماً خلق خداست و برای عبد تأثیری در او نیست.

فساد پنجم لازم میاید که فرقی نباشد میان حرکاتی که ظاهر می شود از اعضاء انسان بقدرت و اراده خود با آن حرکاتی که بروز میکند بقدرة و اراده غیر مثل آنکه زیدی حرکت دهد دست عمری را معلوم است که هر ذی شعوری فرق میگذارد بین این دو پس بواسطه فساد و بطلان این توالی لازم میاید که عبد موجد افعال خود باشد مستقلاً بدون تأثیر قدرت دیگری در آنها.

#### ادله نقلیه معتزله

این بود مختصری از ادله عقلیه معتزله و اما ادله نقلیه آنها از کتاب مجید برای ادعاء خود در این مسئله از ده وجه احتجاج نموده اند:



اول آیاتی که ظاهر است از اسناد افعال بعباد مثل قوله تعالی در  
سورة بقره فویل للذین یکتبون الکتاب بایدیهم ثم یقولون هذا من  
عند الله لیشتروا به ثمناً قليلاً فویل لهم مما کتبت ایدیهم و ویل مما  
یکسبون . در سورة انفال میفرماید : ذلک بان الله لم یک غیر النعمة  
انعمها علی قوم حتی ینفک و اما بانفسهم و ان الله سمیع علیم . در سورة  
یوسف : بل سولت لکم انفسکم امراً . در سورة مائدة فطوعت له نفسه  
قتل اخیه فقتله فاصبح من الخاسرین در سورة نساء : من یعمل سوء ینجزیه  
( آیه ۱۲۲ ) . در سورة طور : کل امری بما کسب رهین ( آیه ۲۱ )  
در سورة ابراهیم : وما کان لی علیکم من سلطان الا ان دعوتکم ( آیه ۲۶ )  
دوم آیاتی که دلالت دارند بر مدح مؤمن و ذم کافر و وعده ثواب  
برای طاعت و عقاب بجهت معصیت مثل قوله تعالی در سورة مؤمن .  
الیوم تجزی کل نفس ما کسبت . سورة جائیه : الیوم تجزون بما کنتم  
تعملون . سورة نجم : و ابراهیم الذی و فی الا تزرؤا زرة و زر اخری  
سوره جائیه و لتجزی کل نفس بما کسبت . سورة الرحمن : هل جزاء  
الاحسان الا الاحسان سورة نمل و هل تجزون الا ما کنتم تعملون  
سورة انعام . من جاء بالحسنة فله عشر امثالها و من جاء بالسيئة فلا تجزی  
الامثلها و هم ظالمون .

سوم آیاتی که دلالت دارند که افعال خدا منزّه است از اینکه مثل  
افعال عباد باشند مثل قوله در سورة ملک : ما تری فی خلق الرحمن  
من تفاوت سورة سجده : الذی احسن کل شیء خلقه سورة حجر :  
ما خلقنا السموات و الارض و ما بینهما الا بالحق .

چهارم آیاتی که وارد است در مذهب عباد بر کفر و معصیت مثل  
قوله در سورة بقره . کیف تکفرون بالله . میگویند انکار و توییح با عجز  
از آن محال است و حال آنکه شما میگوئید خلق نموده است خدا کفر  
را در کافر و اراده نموده میان کفر را از او و کافر هم قادر بر غیر  
آن نیست پس چگونه توییح و سرزنش مینماید باو ؟ باز قوله تعالی خطاب  
با بلیس میفرماید : سورة ص : ما منعک ان تسجد و قول موسی لایخیه در  
سورة طه : قال یا هارون ما منعک اذ رأیتهم ضلوا . قوله در سورة انشقاق .  
فما لهم لا یؤمنون . سورة مدثر : فما لهم عن التذکرة معرضین .  
میگویند این آیات و امثال اینها با کلام شما که اشاعره می باشید غیر  
مناسب بلکه مضاد و مخالف است زیرا که چگونه می شود امر بایمان  
نماید و حال آنکه اراده او را نکرده و نهی از کفر میکند و آنرا  
اراده نموده و عقاب می نماید عاصی را و حال آنکه خودش مقدر  
کرده و خلق نموده در آنها شبهه کردن حق را بباطل آنوقت میفرماید  
( سورة آل عمران ) : لم تلبسون الحق بالباطل و باز میدارد مردم  
را از راه حق بعد میفرماید ( آل عمران ) : لم تصدون عن سبیل الله  
و گمراه نموده آنها را از دین سپس میگوید ( سورة نساء ) : ماذا علیهم  
لو آمنوا بالله الی غیر ذلک از آیاتی که ظاهرش دلالت بر مقصود و مراد  
آنها میکند .

پنجم مستمسک شدند بایاتی که معلق فرموده است بمشیت و اراده  
مخلوق مثل قوله عز و جل در سورة کهف . فمن شاء فلیؤمن و من شاء  
فلیکفر . سورة فصلت . اعملوا ما شئتم . سورة فرقان : الا من شاء ان



یتخذ الی ربه سیلا . سورة بناء . فمن شاء اتخذ الی ربه مابا  
 ششم - آیاتیکه دلالت میکنند بر امر نمودن عباد بافعال و مسارعت  
 کردن بسوی آنها پیش از فوت آن افعال مثل قوله عز و علا در سورة  
 آل عمران : و سارعوا الی مغفرة من ربکم . سورة احقاف : احبوا داعی  
 الله و آمنوا به . سورة حج : یا ایها الذین آمنوا ارکعوا و اسجدوا و  
 اعبدوا ربکم : سورة زمر : و انیبوا الی ربکم . وجه استدلال آنستکه  
 میگویند چگونه می شود امر بطاعت و مسارعت بسوی آن با وجودیکه مامور  
 عاجز و ممنوع است از بجا آوردن آنطاعت معین . مثل آنستکه بشخص  
 مفلوج زمین گیری بگویند بلند شو و یا کسیکه از مکان مرتفعی پرت  
 گردیده بگویند خود را محافظت کن همچنانکه این نحو او امر قبیح  
 و مستهجن است همان طور او امر حق نسبت بنده که از خود قدرت  
 و توانائی ندارد قبیح است

هفتم مستمسك شده اند بآیاتیکه خداوند تحریر و ترغیب میفرماید  
 بندگان خویش را بر استعانت بحق و طلب یاری کردن از او . در سورة  
 فاتحه میفرماید : ایاک نعبد و ایاک نستعین . در سورة نحل : فاستعذ بالله من  
 الشیطان الرجیم . و در بقره : استعینوا بالصبر و الصلوة میگویند در صورتی

که خدا خالق کفر و معصیت باشد چگونه استعانت باو توان جست  
 هشتم - متشبه شدن بآیاتیکه دلالت دارند بر اعتراف نمودن پیغمبران  
 بگناه خود و اسناد دادن افعال را بنفس خویش مثل قول خدای تعالی  
 حکایت از قول آدم ابوالبشر علی نبینا و علیه السلام در سورة اعراف :  
 ربنا ظلمنا انفسنا و در سورة انبیاء از قول حضرت یوسف میفرماید . سبحانک

انی کنت من الظالمین . در سورة قصص از قول حضرت موسی : رب  
 انی ظلمت نفسی همچنین حکایت از قول حضرت یعقوب که فرزندان  
 خود را مخاطب فرموده در سورة یوسف : بل سوات لکم انفسکم . در  
 همین سورة از قول یوسف میفرماید : من بعد ان نزع الشیطان بین و بین  
 اخوتی : و در سورة هود از قول حضرت نوح میفرماید . قال رب انی  
 اعوذ بک ان اسالک مالیس لی به علم . میگویند این آیات صریحند بر اعتراف  
 نمودن انبیاء باینکه خودشان فاعل افعال و بجا آورنده این اشغالند .

نهم - برای مدعای خود مستمسك شدند بآیاتیکه دالست بر اقرار و  
 اعتراف کفار و عصات باینکه کفر و معاصی آنها از خودشان می باشد  
 مثل این آیه شریفه که در سورة سبا میفرماید : و لوتری اذا له المون  
 موقوفون عند ربهم تا آنجائیکه میفرماید : انحن صدنا کم عن انهدی  
 بعد از جائیکم بل کنتم مجرمین . و قول خدای تعالی در سورة مدثر  
 میفرماید : ما سلکم فی سقر - قالوا لم نک من المصلین . در سورة ملک  
 میفرماید . کلما القی فیها فوج سألهم خزنتها الم یأتکم نذیر قالوا بلی  
 قد جائنا نذیر فکذبنا و قلنا الخ . و در سورة اعراف میفرماید : اولئک  
 نیالهم نصیبهم من الکتاب فذوقوا بما کنتم تکسبون

دهم - ذکر نموده اند آیاتیکه مشعر اند بر تحسر کفار و عاصین  
 و استدعاء نمودن آنان رجوع بعالم دنیا را برای جبران زمان سلف مثل  
 قول خدای تعالی در سورة ملائکه میفرماید : و هم یصطر خون فیها -  
 ربنا اخرجنا نعمل صالحا غیر الذی کننا نعمل . و هم چنین این آیه در  
 سورة مؤمنین : قال رب ارجمونی لعلی اعمل صالحا . و در سورة سجده .



و لو تری اذالمجرمون ناکسوا رؤسهم عند ربنا ابصرنا و سمعنا  
فارجعنا نعمل صالحا . در سورة زمر میفرماید : او تقول حین تری العذاب  
لو ان لی کرة فا کون من المحسنین .

### ادله اشاعره

اینها بود ادله عقلی و نقلی معتزله حال شروع میکنیم در ادله اشاعره  
که قائل بجبر می باشند - اشاعره در جواب نقلی معتزله می گویند  
این آیات معارضند با آیاتیکه صریحاً دلالت میکند بر اینکه خالق جمیع  
افعال خدا است مثل قوله در سورة انعام . الله خالق کل شی و در سورة  
بقره فرموده : ختم الله علی قلوبهم . در سورة انعام . و من یردان یضله  
یجعل صدره ضيقا . و در سورة ص فرموده : والله خلقکم و ما تعملون  
و در سورة هود و بروج فرموده فعال لما یرید . و در سورة حشر فرموده  
هو الله الخالق البادی المصور . و در سورة نساء میفرماید : قل کل من  
عند الله . چون این آیات و امثال اینها معارض می باشند با آن آیاتیکه  
شما سند قرار دادید پس نمی تواند دلیل قطعی شوند بر اختیاری که  
معتزله در افعال عباد قائل شدند .

و اما ادله عقلیه جبریین . اشاعره برای اثبات مدعای خود متمسک  
شدند بوجوه عدیده و براهین متعدده

**برهان اول** آنها - اینستکه می گویند فعل عبد ممکن است و هر  
ممکنی مقدور برای خدای تعالی است نتیجه میدهد فعل عبد مقدور  
برای خدای تعالی است حال اگر مقدور برای عبد هم باشد بر وجه  
تأثیر لازم میاید اجتماع دو مؤثر مستقل بر اثر واحد و این محال است

همچنانکه در مبحث علل امتناعش مبرهن شده .

**برهان دوم** - میگویند عبد اگر ایجاد کننده افعال خود باشد  
باختیار و استقلال لازم است بر او علم بتفصیل آن افعال . لازم که باطل  
است پس ملزوم هم باطل است و بیان ملازمه آنست که هر فعلی از افعال  
ممکن است وقوع آن از عبد بر وجوه متفاوتی بواسطه زیاده و نقصان  
اکنون وقوع این فعل معین بخصوصه مشروط است بعلم بان پس تفصیل  
افعال اختیاری صادره از عبد ناچار باید معلوم و مقصود او باشد اما  
بطلان لازم از چند جهت است . اولاً منتقض است با افعالی که در خواب  
از انسان صادر می شود از قبیل حرکت کردن از این پهلو بان پهلو  
و حال آنکه شخص نائم عالم بکیفیات و کمیات آنها نیست . ثانیاً هر  
متحرکی اعم از آنکه انسان باشد یا حیوان قطع میکند مسافت معینی  
را در زمان معین بدون آنکه شعوری بتفصیل اجزاء و جزئیات مسافت  
بین ابتداء و انتهاء پیدا کند و یا علم بحرکات و سکانات خود داشته باشد .  
ثالثاً انسان تکلم می کند بحروف مخصوصه بر نظم و اسلوب مخصوص  
بدون آنکه ملطفت شود بامضاء و آلات آن حروف و یا بهیئات و  
اوضاعیکه برای این امضاء در هنگام اداء حروف حاصل میشود . رابعاً  
نویسنده اشکال حروف و کلمات را در روی صفحه کاغذ می نویسد بواسطه  
تحریک انگشتان بدون آنکه التفات و شعوری باجزاء و امضاء انگشتان  
از قبیل عظام و عضلات و ریاطات آنها داشته باشد و یا ملطفت حرکات و  
اوضاع آنها گردد .

**برهان سوم** - آنستکه می گویند اگر فعل عبد بقدرت و اختیار



خودش باشد لازم می آید که هنگام عمل متمکن از فعل و ترك هر دو باشد بجهت آنکه اگر قدرت بر ترك آن فعل نداشته باشد جبر لازم می آید. اختیار باطل می شود لکن لازم که تمکن از فعل و ترك هر دو باشد باطل است برای آنکه رجحان فعل بر ترك یا بالعکس یا موقوف است بمرجح یا نیست. شق دوم باطل است زیرا که لازم می آید ترجیح دادن یکی از دو طرف ممکن بدون مرجح و این باطل است و در صورت اول هم اگر فرض کنید که این مرجح از خود عبداست مائل کلام میکنیم در صدور آن مرجح از عبد. اگر برود الی غیر النهایه تسلسل لازم می آید و تسلسل هم که باطل است. ناچار باید منتهی شود بمرجحی که از خود عبد نباشد بلکه از غیر او باشد آنوقت لازم می آید عدم استقلال عبد بفعل و عدم تمکن او از ترك فاذن ثبت المطلوب.

برهان چهارم - آنستکه می گویند در موضع خود ثابت شده است که خدای تعالی عالم بجزئیات ماکان و مایکون است و هم چنین ثابت شده که جهل بر خدا قبیح و مستحیل است بنا بر این هر چیزی که میدانند خدا واقع می شود واجب است وقوعش و هر چیزی که میدانند واقع نمیشود ممتنع است وقوعش و چون هیچیک از واجب و ممتنع در قدرت عبد نیست که اگر بخواهد بجا آورد و اگر بخواهد ترك کند پس مرجع تمام افعال بحق است نه بعبد.

این بود مجملی از ادله طرفین و اگر کسی بخواهد دلائل معتزله و اشاعره را کاملاً بداند باید رجوع بکتاب کلامیه کند زیرا که این مختصر گنجایش بسط کلام را ندارد اکنون قبل از آنکه شروع

بمذهب حق نمائیم بهتر آنست که پاره از مناظرات اشاعره و معتزله را که خالی از لطافت نیست ذکر کنیم مجدداً برویم بر سر مطلب  
مناظرات اشعری و معتزلی

یکی از اشاعره در مجمعی میگفت ندزدیده است مال مرا بعد از خدا مگر فلان شخص معتزلی باو گفت تو که یکی از دزدها را بدست آورده پس تعقیب کن دیگری را.

۲ - پای یکی از اشاعره شکست. معتزله باو گفت شکسته بند طلب کن تا او را درست کند گفت معاذ الله که چنین کاری کنم. خدا بشکند و من درست کنم پس معلوم میشود با خدا دشمنی دارم.

۳ - عباده مسخره متوکل عباسی جبری مذهب بود. روزی بکنفر از ندما که معتزلی مذهب بود باو گفت ایا تو بقضاء الهی راضی و خوشنودی گفت اری. گفت اگر داخل خانه خود شدی و مرد بیکانه را با زن خود دخفته دیدی ایا باین قضاء راضی هستی یا نه؟ گفت جوابی ندارم زیرا اگر بگویم راضی هستم پس دیوتم و اگر بگویم راضی نیستم لازم می آید که قدری باشم.

۴ - شخصی در زمان عمر دزدی کرد عمر گفت چرا دزدی کردی گفت قضاء الهی است عمر امر کرد دست او را بریدند گفت این جزای سرقت تو بعد حکم کرد او را تازیانه زدند گفت اینهم مکافات دروغ تو بر خدا

۵ - طفلی از صالح بن عبدالقدوس که یکی از بزرگان سفسطائی بود فوت شد. ابو هذیل علاف که معتزلی بود باتفاق ابراهیم معروف



بنظام که در آن وقت طفل بود تسلیت و تعزیت او رفتند ابو الهذیل صالح گفت مردم که در نزد تو بمثابه انبتات می باشند اندوه و حزن بخود راه دادن وجهی ندارد گفت دلم از آن می سوزد که این طفل مرد و کتاب شکوک را بخواند. گفت کتاب شکوک چیست. گفت کتابی است نوشته ام هر کس بخواند شك میکند در آنچه بوده است بحدیکه تو هم میکند که نبوده است و چیزیکه نبوده است گمان میکند گانه موجود است. ابراهیم گفت همچو فرض کن که طفلت نمرده است اگر چه مرده و فرض کن کتاب را خوانده اگر چه نخوانده. صالح ساکت شد و توانست جوابی دهد.

۶ - قاضی عبدالجبار همدانی که از رؤساء معتزله بود روزی وارد شد بر صاحب بن عباد و شیخ ابواسحق اسفراینی که از بزرگان اشاعره بود در آن مجلس حضور داشت. همینکه قاضی شیخ را دید گفت «سبحان من تنزه عن الفحشاء»

شیخ فوراً در جواب گفت:

«سبحان من لا یجری فی ملکه الا ما یشاء»

۱ - ابوالعلاء معری چون بمذهب اعتزال معتقد بوده لذا در قدح اشاعره ایسات و اشعار متعدده گفته از آن جمله این چند شعر است که میگوید:

زعم الجهول و من يقول بقوله  
انكان حقاً ما يقول فلم قضی  
ابن المعاصی من قضاء الخالق  
حد الزنا و قطع كف السارق  
ایضا

عجبا للمسیح بین النصاری  
والی ای والد نبوه

اسلموه الى اليهود وقالوا  
فإذا كان ما يقولون حقاً  
وإذا كان راضياً بقضا هم  
وإذا كان ساخطاً باذا هم  
انهم بعد قتله صلبوه  
فاسئلوهم فی این کان ابوه  
فاشكروهم لاجل ما عذبوه  
فاعبدوهم لانهم غلبوه  
۸ - عمرو بن عبید میگوید مغلوب نکرده است مرا احدی مثل آنکه مغلوب یکنفر مجبوس شدم که در کشتی با من مصاحب بود باو گفتم چرا مسلمان نمی شوی گفت بجهت آنکه خدا اراده نکرده است اسلام مرا هر وقت که خدا اراده نماید بدین اسلام مشرف میشوم گفتم خدای تعالی اراده کرده است و لکن شیطان نمی گذارد مجوسی در جواب گفت من تابع شريك غائب هستم

۹ - ذوالرمة شاعر که بارویه که او هم شاعر بود روزی مناظره میکردند. رویه گفت هیچ متحرکی ساکن نمی شود و هیچ ساکنی متحرك نمی گردد مگر بقضا و قدر خدا. ذوالرمة گفت خدا مقدر نکرده است بر گرگ که بخورد گوسفند شخص فقیر عیال مندی را. رویه گفت اگر بگوئی گرگ بقدرت خودش گوسفند را خورده این تهمت بر گرگ است. ذوالرمة گفت افتراء بر گرگ بهتر است از افتراء بر خدا.

صاحب بن عباد که از متأخرین معتزله است در مذمت اشاعره گفته است.

اصفع المجرى الذى - بقضا السوء قدرضى - فاذا قال لم فعلت - ثقل  
هكذا قضی



طریقه حقه

اما طریقه سوم - که مذهب علماء امامیه اثناء عشریه و جمهور حکماء اسلامیه است امر بین الامرین است که صریح کلمات ائمه علیهم السلام است که میفرماید: لا جبر ولا تقویغ بل امر بین الامرین و معنی امر بین الامرین نه آنستکه فعل عبد مر کب از هر دو باشد چون مخلوط نمودن آب سرد و گرم بیکدیگر بلکه بسیط محض است و ساذج صرف بعبارة اخری جبر محض است در عین اختیار محض و اختیار صرف است در حال جبر محض و مناسب این کلام این شعر است که میگوید:

از صفای می و لطافت جام	درهم آمیخت رنگ جام و مدام
همه جامست و نیست گوئی می	یا مدام است و نیست کوئی جام
باده نهان و جام نهان آمده پدیدر	در جام عکس باده در باده رنگ جام
رق الزجاج و رقت الخمر	و تشا کلا فتشابه الامر
فکانما خمر و لا قدح	فکانما قدح و لا خمر

اثبات طریقه حقه

اثبات طریقه سوم - طریقه سوم هم بدلائل ثقلیه که از ائمه علیهم السلام رسیده ثابت می شود و هم براهین عقلیه که از حکماء اسلام مذکور و مدون شده لکن ما بمناسبت ضیق مقام اکتفا میکنیم بیک دلیل عقلی برای ثبوت مدعا و آن اینست که مقدمه میگوئیم بقاعده مقررہ الواحد لا یصدر عنه الا الواحد فعل حق عبارتست از وجود منبسط یا نفس رحمانی و یا حق مخلوق به که ساریست در تمام مراتب موجودات و منور است باو سموات ارواح و اراضی اشباح قوله تعالی الم تر الی ربک کیف مدالظل یعنی ظل وجود و این وجود منبسط واحد است بو حدة حقه ظلیه همچنانکه فاعل او واحد است بو حدة حقه حقیقیه نه بو حدة عدویه و

این فعل واحد با وحدتش کل افعال است و اگر چنین نباشد لازم آید تناهی او و تناهی فعل کاشف از تناهی فاعل است و حال آنکه خدای تعالی ذاتاً و صفة و فعلاً غیر متناهی است پس وجود تماماً از ناحیه ربوبیت است و هستی طراً از اقلیم الهیت

آفتاب وجود کرد اشراق نور اوسر بسر گرفت آفاق  
هر گاه باین نظر ملاحظه کنیم و از این راه قدم برداریم می بینیم کلا از جانب حق است و آیه شریفه قل کل من عند الله منزل بر این نمط است و مصدق این بیان قال عز وجل: و ما من دابة الا هو آخذ بناصيتها وهو القاهر فوق عباده. اما وقتی که مقید شد این وجود منبسط و منزل شد از مقام وحدة ظلیه و متکثر شد تبکثر موضوعات و متخصص شد بواسطه اضافه باعیان و مہیات در این مورد متحقق می شود متفرقات و ثابت و متصور میگردد ممکنات و همانطوریکه صادق است نسبت این وجود بحق اضافی که از ناحیه حق حقیقی است همچنین صحیح است اضافه و نسبت او بممکنات پس حال که ثابت شد هر وجودی دارای دو وجه است وجهی بسوی رب و وجهی بسوی عبد میگوئیم فعل این وجود و اثریکه ملحق باو می شود و عارض او میگردد آنهم صاحب دورته است و دارای دو وجه زیرا که این اثر و فعل هم موجودیست از موجودات و هر موجود ممکن زوج تر کیبی است پس این فعل و اثر بواسطه آن وجود منبسط مرتبط بحق است و اما بملاحظه موضوع و مہیات و قابلیت منتسب بنفس است و آیه آن تصبک حسنة فمن الله و ان تصبک سية فمن نفسك و حدیث قدسی که میفرماید: یا بن آدم انا اولی بحسناتک منك و انت اولی بسیئاتک منی مصدق کلام ما است، در این حدیث شریف دقیقه



ملحوظ شده که صاحبان ذوق سلیم درك میکنند و آن کلمه اولی است  
میفرماید من اولویت دارم بحسنات تو و نمیفرماید حسنات تو اختصاص  
بمن دارد بجهت آنکه حسنات بما هی فی ذاته منسوب بعد است مثل  
سیئات و لائق بحق نیست زیرا که فعل مقید باعتبار وجهه نفسی مستند  
بواجب نمی باشد پس نسبت حسنات بخدای تعالی بملاحظه اصل و سنخ  
حسنات است نه بملاحظه تقیید و از آن جهت که فعل عبد است. پس به  
جهت جمع نمودن هر دو وجه و مراعات کردن هر دو طرف لفظ اولی  
فرموده. مثل این مطلب در عالم شهود ماه و خورشید است گرچه ماه  
در شب سبب اضائه است لکن برای کسانی که عالمند باوضاع سماوی  
و مطالعند بحركات سیارات و سیر آنها میدادند که شمس اولی باین اضائه  
است از قمر باوجود این نسبت فاسد شدن کتان را بماه میدهند همچنان  
که شاعر گفته:

لا تعجبوا من بلی غلالته قد زرا زارة علی القمر

حاصل آنکه اگر ملاحظه وجه اول را نمائیم میگوئیم کل من  
عند الله و اگر نظربوجه دوم کنیم صادق است که ان تصبك سیئه فبمن  
تفسك. خواجه نصیر الدین طوسی علیه الرحمه در بیان امر بین امرین  
فرموده اراده عبد علت قریبه فعل است و اراده حق علت بعیده ولی اشعری  
نظرش را مقصور بر علت بعیده گردانیده و قائل بجبر شده و معتزلی نظر  
بعلت قریبه تنها نموده و قائل بتفویض گشته و حق آنستکه وقوع فعل  
موقوف بمجموع ارادین است همچنانکه عالم اهل بیت فرموده لاجبر  
و لا تفویض بل امر بین الامرین قد تمت الرساله. بعون الله تعالی  
الحمد لله اولاً و آخراً الاحقر الفانی ضیاء الدین الوری ۱۳۱۱ شمسی

۲ - حقیقه الامر

۱ - راه جبر و تفویض

۳ - سوره نوره در بیان بصریه

۴ - علم حکیم - از ابراهیم...

عزیز منظره: غزل غنای (صبر عظمی)

عزیز منظره: (در بیان) عظمی

۵ - فتنه عم



# در تحت طبع است

رهبر خرد در دانش مهسرا یا منطق

تألیف

محمد مهدی

فاضل محترم آقای آقا میرزا محمود خراسانی

مدرس مدرسه سپهسالار در تحت طبع است عنقریب از طبع خارج خواهد شد

فرهنگ خیام



فرانسه بفارسی - فارسی بفرانسه

دارای ۲۲ هزار لغت با بهترین طبع در يك جلد عنقریب از طبع خارج

خواهد شد طالبین میتوانند از بلیط های قبل از انتشار استفاده نمایند

قیمت قبل از انتشار ۱۰ ریال بعد از انتشار ۱۵ ریال است

همه گونه سفارشات از ولایات قبول و انجام داده خواهد شد